

Theologische Beilage

zur STHPerspektive Juni 2018

Gedanken zum 70-jährigen Bestehen des modernen Staates Israel

Einführung

In den letzten rund 100 Jahren ist in Israel manches Erstaunliche und sogar Wundersames geschehen. Dazu gehört das «Wunder der Gründung des Staates Israels» vor 70 Jahren.¹ Damit stellt sich die Frage, was das mit biblischen Verheissungen zu tun hat. Obwohl die Rückkehr der Juden in das «Heilige Land» seit 1882 (erste «Alijah») kaum mit der biblischen Landverheissung begründet wurde, sondern vor allem durch den wachsende Juden Hass verursacht wurde, stellt sich doch die Frage, welche Aktualität die Landverheissung Gottes an die israelitischen Väter und ihre Nachkommenschaft «zum ewigen Besitz» (Gen 17,7; vgl. auch z. B. Ps 105, 10f.) hat. Wie steht es mit dieser Verheissung Gottes im Zeitalter des Neuen Bundes, den Gott durch Jesus Christus gestiftet hat? Und wie steht es mit der verheissenen Wiederherstellung Israels im Neuen Bund?

Das sind Themen, die immer noch kontrovers behandelt werden. Es wird im Folgenden nicht möglich sein, eine ausführliche exegetische Antwort darauf zu geben. Es soll lediglich darum gehen, einzelne Gedanken und Anregungen anlässlich des 70-jährigen Jubiläums der Neube-gründung des Staates Israels im Jahr 1948 weiterzugeben.

Die bleibende Erwählung Israels

Gottes Heilsplan für die Welt und damit auch für die «heidenchristliche» Gemeinde ist nicht ohne seinen Heilsplan für Israel zu denken.² Als «Hei-

denchristen» dürfen wir dankbar anerkennen, dass Gott Israel berufen hat, um den Menschen seinen Heilsplan mitzuteilen (vgl. z. B. Röm 3,2). Zur samaritanischen Frau sagt Jesus am Jakobsbrunnen: «Ihr betet an, was ihr nicht kennt; wir [d. h. die Juden] beten an, was wir kennen, denn das Heil/die Rettung kommt aus den Juden» (Joh 4,22).

Für Paulus ist damit die bleibende Bedeutung Israels für das Heil der Welt verbunden (vgl. z. B. Röm 15,27).³ So betont er in Röm 11,18b den Heidenchristen gegenüber: «Nicht du trägst die Wurzel, sondern die Wurzel trägt dich.» Mit der «Wurzel» bezieht sich der Apostel offenbar auf die Heilsverheissungen, die Gott den «Vätern» Israels und ihren Nachkommen gegeben hat (vgl. Röm 11,16; Jes 51,1f.).⁴ Wenn Paulus mit dem Argument die Heidenchristen auffordert, sich nicht «gegen die Zweige», welche «wegen ihres Unglaubens ausgebrochen sind» (Röm 11,17ff.), zu rühmen (Röm 11,18a), so bringt er damit die bleibende Bedeutung der Väter in Bezug auf unser Verhältnis als «Heidenchristen» Israel gegenüber zum Ausdruck.⁵ Der Grund für diese bleibende Bedeutung der Verheissungen Gottes, die Gott den «Vätern» für ihre Nachkommenschaft gegeben hat, ist also keineswegs in der Treue Israels begründet, sondern in der Treue Gottes, wie Paulus in Röm 11,29 betont: «Denn die Gnadengaben und die Berufung Gottes sind nicht zu bereuen», d. h. Gott kann und wird sie nicht bereuen (vgl. auch z. B. Ps 89,29.35; Jer 32,20f.). In Röm 11,25 betont Paulus, dass Israel «zum Teil Verstockung widerfahren ist, bis die Fülle der Nationen eingegangen sein wird». Damit besagt Paulus, dass die Verstockung erstens nicht alle Juden betrifft und dass sie zweitens ein Ende haben wird. Als Folge davon⁶, dass «die Fülle der



Prof. Dr. Jacob Thiessen

Gottes Heilsplan für die Welt und damit auch für die «heidenchristliche» Gemeinde ist nicht ohne seinen Heilsplan für Israel zu denken.

«Nicht du trägst die Wurzel, sondern die Wurzel trägt dich.» Röm 11,18b

3 Vgl. zum Folgenden auch ebd., S. 31ff.

4 Vgl. dazu ebd., S. 116ff.; zu den verschiedenen Deutungen vgl. ebd., S. 117, Anm. 536.

5 Vgl. dazu auch u. a. B. Klappert, Die Wurzel trägt dich. Einführung in den Synodalbeschluss der Rheinischen Landessynode, in: B. Klappert/H. Strack (Hg.), Umkehr und Erneuerung. Erläuterungen zum Synodalbeschluss der Rheinischen Landessynode 1980 «Zur Erneuerung des Verhältnisses von Christen und Juden», Neukirchen-Vluyn: Neukirchner, 1980, S. 23–54.

6 «Und so» in Röm 11,26 ist nicht nur im Sinn von «danach» und schon gar nicht im Sinn von «und dadurch» (nämlich dass die Fülle der Heiden eingeht) zu verstehen, sondern im Sinn von «und als Folge davon», wie der Ausdruck allgemein im Neuen Testament und besonders bei Paulus gebraucht wird (vgl. u. a. Apg 7,8; Röm 5,12; 1. Thess 4,17). Das wird in der Exegese oft nicht beachtet, und so sind sehr unter-

1 Vgl. dazu M. Brenner, Israel. Traum und Wirklichkeit des jüdischen Staates. Von Theodor Herzl bis heute, München: Beck, 2. Aufl. 2017, S. 132ff. «Bis heute wird Israel auch außerhalb orthodoxer Kreise in übernatürlicher Terminologie beschrieben», stellt Brenner fest (ebd., S. 134).

2 Vgl. zum Folgenden auch J. Thiessen, Gott hat Israel nicht verstossen. Biblisch-exegetische und theologische Perspektiven in der Verhältnisbestimmung von Israel, Judentum und Gemeinde Jesu (EDIS 3), Frankfurt a.M.: Peter Lang, 2010, S. 134–137.

Wenn gemäss der Prophetie Hoseas die Söhne Israel «danach umkehren und Jahwe, ihren Gott, und David, ihren König, aufsuchen und sich am Ende der Tage zitternd zu Jahwe und zu seiner Güte wenden», werden die «Nachkommen der Gesegneten Jahwes», d. h. der Erzväter, im verheissenen Land wohnen und den Segen Gottes an die Nationen weitergeben.

Nationen [ins Volk Gottes] eingegangen ist», wird «ganz Israel gerettet werden» (Röm 11,26). Die «Verstockung» ist also nicht endgültig und hebt die bleibende Erwählung Israels nicht auf (vgl. Röm 11,1f.). Bereits die alttestamentlichen Propheten haben diese Verstockung immer wieder angesprochen (vgl. z. B. Jer 11,8.10; 16,12; 18,12; 23,17; Hes 3,7), ebenso auch Jesus Christus (vgl. z. B. Mk 3,5; 6,52; Joh 12,40). Der Grund dafür, dass Israel nicht auf Gottes Wort hört, ist demnach das verstockte Herz der Menschen, auch wenn in Jes 63,17 gefragt wird, warum Gott «unser Herz» verhärtet (vgl. Jer 7,26; 17,23; 19,15). Diese Verhärtung vonseiten Gottes hängt immer damit zusammen, dass die Menschen nicht auf Gott hören (wollen). Andererseits verheisst Gott die zukünftige Errettung von «ganz Israel». Nachdem Jesaja von einem «Stumpf» gesprochen hatte (vgl. Jes 4,2; 6,13; 11,1), betont er z. B. in Jes 60,21: «Und dein Volk, sie alle werden Gerechte sein, werden das Land besitzen auf ewig, ein Schössling (*nezer*) seiner Pflanzung, ein Werk seiner Hände, sich zu verherrlichen.»⁷ Und in Jes 45,25 lesen wir: «In Jahwe wird der ganze Same Israels gerecht sein und sich rühmen.» Ermöglicht wird dieser Zustand durch das Leiden des verheissenen Welterlösers und durch seine Herrschaft in Israel (vgl. z. B. Jes 53,10-12; Jer 23,5f.).

Die Frage nach der Aktualität der Landverheissung

In der Bibel spielt das dem Abraham und seinen Nachkommen verheissene Land eine zentrale Rolle.⁸ Preuß bemerkt, dass das Leben im verhei-

schiedliche und zum Teil widersprüchliche Deutungen entstanden. Paulus betont in Röm 11,26, dass die Errettung von «ganz Israel» als Folge davon, dass die Fülle der Heiden ins Volk Gottes eingegangen sein wird, geschehen wird, und zwar hängt diese Errettung offenbar eng mit der Wiederkunft Jesu zusammen (vgl. Röm 11,27).

⁷ Gemäss Jes 11,1 wird der kommende Welterlöser als «Schössling» (*nezer*) aus den Wurzeln Isaï Frucht bringen. Die kommende «Verherrlichung» Israels nach den Verheissungen im Buch Jesaja hängen eng mit der Verherrlichung des verheissenen Welterlösers und damit auch mit der Beziehung Israels zu diesem Welterlöser zusammen.

⁸ Vgl. dazu und zum Folgenden Thiessen, Gott hat Israel nicht verstossen, S. 160ff.; W. Eckert/N. P. Levinson/M. Stöhr, Jüdisches Volk – gelobtes Land. Die biblischen Landverheissungen als Problem des jüdischen Selbstverständnisses und der christlichen Theologie, München: Kaiser, 1970;

ssenen Land «niemals ein Adiaphoron für den Glauben Israels» war, «sondern vielmehr ein zentrales Heilsgut».⁹ Das Exil bedeutet Gericht über Israel auf Grund der Sünden des Volkes. Für die Endzeit verheisst Gott die Rückkehr Israels aus den Nationen (vgl. z. B. Jer 31,8; Hes 36,24; 39,28; Sach 8,7f.; vgl. zudem Lk 21,24-28). Das schliesst die Wiederherstellung im verheissenen Land mit ein (vgl. z. B. Jer 16,15; 23,8; 24,6; 50,19; Hos 11,11),¹⁰ und zwar unter der Herrschaft Jahwes bzw. des Messias,¹¹ der in Israel «König» sein wird (vgl. z. B. Mi 4,7f.). Gemäss Hos 3,5 werden die Söhne Israel «danach umkehren und Jahwe, ihren Gott, und David, ihren König, aufsuchen und sich am Ende der Tage zitternd zu Jahwe und zu seiner Güte wenden». Israel soll unter dieser Herrschaft ein «Segenszentrum» für den ganzen Erdkreis werden (vgl. z. B. Jes 19,24f.; Sach 8,13.20-23; 14,16; vgl. auch Röm 12,12ff.). Zu der Zeit wird es keinen Streit mehr um das «heilige Land» geben.¹² Für die erwähnte Zeit verheisst Gott den Israeliten, dass sie «in ihrem Land das Doppelte besitzen» werden, weil ihre Schande «doppelt war» (Jes 61,7; vgl. Sach 8,13). Als «Nachkommen der Gesegneten Jahwes» (Jes 65,23), d. h. der Erzväter, denen Gott das Land verheissen hat (vgl. Gen 12,1-3; 24,31.35; 26,29), werden sie im verheissenen Land wohnen und den Segen Gottes an die Nationen weitergeben (vgl. auch Ps 37, 22). Diesen Segen werden also auch die «Fremden» und «Ausländer» im Land Israel erleben,

R. Rendtorff, Israel und sein Land. Theologische Überlegungen zu einem politischen Problem (Theologische Existenz heute 188), München: Kaiser, 1975; F.-W. Marquardt, Gottes Bundestreue und die biblischen Landverheissungen, in: W. Stolz (Hg.), Jüdische Hoffnungskraft und christlicher Glaube, Freiburg: Herder, 1971, S. 80-133; W. Kraus, «Eretz Israel». Die territoriale Dimension in der jüdischen Tradition als Anfrage an die christliche Theologie, in: M. Karrer/W. Kraus/O. Merk (Hg.), Kirche und Volk Gottes (FS für Jürgen Roloff), Neukirchen-Vluyn: Neukirchener, 2000, S. 19-41. 9 H. D. Preuß, Theologie des Alten Testaments, Bd. 1, Stuttgart/Berlin/Köln: Kohlhammer, 1991, S. 144.

¹⁰ Vgl. auch N. A. Dahl, Das Volk Gottes. Eine Untersuchung zum Kirchenbewusstsein des Urchristentums, Darmstadt: WBG, 1963, S. 39: «Der beherrschende Gedanke ist aber, dass der neue Exodus und der neue Bund auf eine neue Landnahme hinzielt.»

¹¹ Vgl. dazu auch u. a. F. Mußner, Traktat über die Juden, München: Kösel, 1979 (neu erschienen bei Göttingen: VGR, 2009), S. 30; vgl. zudem Dahl, Volk Gottes, S. 40ff.

¹² Zur Frage nach der heutigen Bedeutung der göttlichen Landverheissung an Israel vgl. auch J. Thiessen, Auf Jesu Spuren im Heiligen Land. Historischer und theologischer Reisebegleiter, Ansbach: Logos Editions, 2018, S. 193ff.

indem sie in Israel integriert werden (vgl. z. B. Jes 14,1; 56,6; 60,10; 61,5; Sach 8,23). In Bezug auf die Zeit verheisst Gott: «Und ihre Nachkommen werden bekannt werden unter den Nationen und ihre Sprösslinge inmitten der Völker. Alle, die sie sehen, werden erkennen, dass sie Nachkommen sind, die Jahwe gesegnet hat» (Jes 61,9).

Die «nationale Wiedergeburt» Israels

Nach Mt 19,28 sagte Jesus zu seinen Jüngern: «Ihr, die ihr mir nachgefolgt seid, ihr werdet bei der Wiedergeburt, wenn der Sohn des Menschen auf seinem Thron der Herrlichkeit sitzen wird, auf zwölf Thronen sitzen und die zwölf Stämme Israels richten.»¹³ In Lk 22,29-30 ergänzt Jesus, dass er ihnen ein «Reich» (eine «Königsherrschaft») anvertrauen wird und «dass ihr an meinem Tisch in meinem Reich/meiner Königsherrschaft esst und trinkt und auf Thronen sitzt, die zwölf Stämme Israels zu richten» (vgl. auch Offb 20,4). Jesus spricht offensichtlich von der «nationalen Wiederherstellung» Israels, die mit seiner Wiederkunft zusammenhängt (vgl. auch Lk 19,11ff.; Apg 1,6f.; 3,19-21). Eine herausfordernde und gleichzeitig schwerwiegende Frage ist nun, inwiefern die Wiederentstehung des Staates Israels vor 70 Jahren damit verbunden werden kann bzw. sollte.

Ben Gurion, der vor 70 Jahren den Staat Israel ausrief, bemerkte später: «Die Wiedergeburt Israels war niemals und wird niemals auf die Wiedererlangung der Souveränität durch die jüdische Nation in lokalem Sinne eingeeengt werden. Sie wird ihren vollständigen und wichtigsten Ausdruck in der Offenbarung ihres ewigen Geistes und in der Erfüllung ihrer historischen Mission für die Erlösung der gesamten Menschheit erhalten ... Wir bauen einen Staat mit prophetischer Vision und mit messianischer Sehnsucht, als ein Beispiel und ein Modell für alle Menschen. Die Worte des Propheten sind für uns immer Wahrheit: «Ich werde dich zu einem Licht unter den Völkern machen, auf dass du meine Erlösung bis zum Ende der Welt sein wirst» [Jes 49,6].»¹⁴

13 Vgl. dazu und zum Folgenden auch Thiessen, Gott hat Israel nicht verstossen, S. 149ff.

14 Brenner, Israel, S. 140f.

In der Unabhängigkeitserklärung Israels wird betont, dass Israel «ein Staat wie alle anderen» (d. h. ein demokratischer Staat) sein soll.¹⁵ Gleichwohl sollte Israel nach seinem Begründer und ersten Ministerpräsidenten Ben Gurion ein «Musterstaat» sein, «ein Licht unter den Völkern». Gemäss der Unabhängigkeitserklärung am 14. Mai 1948 wird der Staat Israel «sich auf die Entwicklung des Landes zum Wohle aller seiner Bewohner widmen. Er wird auf Freiheit, Gerechtigkeit und Frieden im Sinne der Visionen der Propheten Israels gestützt sein. Er wird all seinen Bürgern ohne Unterschied von Religion, Rasse und Geschlecht, soziale und politische Gleichberechtigung verbürgen. Er wird Glaubens- und Gewissensfreiheit, Freiheit der Sprache, Erziehung und Kultur gewährleisten, die Heiligen Stätten unter seinen Schutz nehmen und den Grundsätzen der Charta der Vereinten Nationen treu bleiben.»¹⁶

Die spannende Frage der Gegenwart ist, inwiefern das heutige Israel primär ein «prophetischer Staat» oder ein demokratischer Staat «wie alle anderen» ist bzw. nach welchen Massstäben wir ihn messen sollten. Dabei sollte beachtet werden, dass die Wiederherstellung Israels im Sinn der göttlichen Verheissungen, u. a. wie wir sie im Buch Jesaja ausführlich vorfinden, durch den Welterlöser geschieht, und diese Verheissungen werden aus der Sicht des Neuen Testaments durch Jesus Christus erfüllt. Damit ist nicht gesagt, dass der moderne Staat Israels nichts mit biblischen Verheissungen zu tun hat. Wenn allerdings biblische Verheissungen auf den modernen Staat Israel bezogen werden, sollte der (zentrale) Aspekt beachtet werden. «Licht der Nationen» wird Israel im Kontext der Verheissung von Jes 49,6 durch den kommenden Welterlöser sein. Durch ihn wird Israel «der Dritte mit Ägypten und Assur sein, ein Segen inmitten der Erde» (Jes 19,24; vgl. auch Sach 8,13).

Natürlich kann und soll Israel heute schon ein Segen für die Welt sein. Aber noch mehr kann und wird Israel das sein, wenn die Israelis den

15 Vgl. auch ebd., S. 135: «Der israelischen Unabhängigkeitserklärung, die ganz klar die Gleichheit aller Staatsbürger, egal welcher Nationalität oder Religion garantiert, kommt bis heute ein großer Stellenwert zu, da der Staat niemals eine Verfassung erhielt.»

16 Zitiert nach D. Vieweger, Streit und das Heilige Land. Was jeder vom israelisch-palästinensischen Konflikt wissen sollte, Gütersloh: Gütersloher Verlagshaus, 5. Aufl. 2015, S. 162.

Zu beachten gilt, dass die Wiederherstellung Israels im Sinn der göttlichen Verheissungen durch den Welterlöser geschieht, und diese Verheissungen werden aus der Sicht des Neuen Testaments durch Jesus Christus erfüllt. Durch ihn wird Israel «der Dritte mit Ägypten und Assur sein, ein Segen inmitten der Erde».

Die Bündnisse und die Verheissungen «gehören» Israel und sind in der Bibel eng mit der Verheissung von Frieden und Gerechtigkeit im Land verbunden.

Israel hat wie jedes andere Land des Recht zu entscheiden, welches die eigene Hauptstadt sein soll, und West-Jerusalem ist auch im internationalen Recht nicht umstritten.

Messias Jesus erkennen und durch ihn ein neues Leben empfangen (vgl. Röm 12,12-15.26f.). Denn auf alle Verheissungen Gottes hat Gott durch Jesus «das Ja» und «das Amen» (2. Kor 1,20). In dem Sinn betont Paulus, dass Gott seine Gnadengaben und seine Berufung nicht bereut (aufhebt) (Röm 11,29; vgl. auch u. a. Röm 11,11ff.).

Abschliessende Gedanken

Abschliessend möchte ich nochmals die Frage stellen, ob der moderne Staat Israel auf biblische Verheissungen zurückzuführen ist. Ich finde weder im Alten noch im Neuen Testament eine Grundlage dafür, u. a. die erwähnten biblischen Verheissungen zu «vergeistlichen». Dabei ist zu beachten, dass es bereits im Alten Testament nicht um einen «einseitigen Zionismus» geht. In dem Sinn betont Paulus, dass die an Jesus Christus gläubigen «Heiden» in den «Ölbaum» der Verheissungen «eingefropft» werden (Röm 11, 17ff.) bzw. dass sie nicht mehr dem «Bürgerrecht Israels» sowie den «Bündnissen der Verheissungen» entfremdet sind (Eph 2,12). Trotzdem «gehören» die Bündnisse und die Verheissungen Israel (vgl. Röm 9,4f.).

Gleichzeitig sollte beachtet werden, dass solche Verheissungen nicht Ungerechtigkeiten vonseiten Israels z. B. gegenüber von «Palästinensern» rechtfertigen. Vielmehr sind sie in der Bibel eng mit der Verheissung von Frieden und Gerechtigkeit im Land verbunden. Sie sollten ebenfalls nicht dazu führen, Personen wie den US-Präsident Donald Trump zu verherrlichen, weil er Jerusalem als Hauptstadt Israels anerkennt¹⁷ – was eigentlich für alle (demokratischen) Länder selbstverständlich sein sollte, zumal Israel wie jedes andere Land des Recht hat zu entscheiden, welches die eigene Hauptstadt sein soll, und West-Jerusalem auch im internationalen Recht nicht umstritten ist.¹⁸ Gleichzeitig ist es wichtig,

17 Am 6. Dezember 2017 verkündete Präsident Trump, die Botschaft der USA in Israel von Tel Aviv nach Jerusalem verlegen zu wollen und Jerusalem damit offiziell als Hauptstadt Israels anzuerkennen. Dieses Versprechen wurde inzwischen eingelöst; andere Länder wie Guatemala und Paraguay folgten. Trotzdem ist nicht Donald Trump der «Friedefürst», wie er z. B. in Jes 9,5f. verheissen wird.

18 Zur internationalen rechtlichen Lage Israels vgl. C. D. Wallace, Foundations of the International Legal Rights of the Jewish People and the State of Israel: And the Implications for the proposed new Palestinian State, Lake Mary, Florida: Creation House, 2012 (das Buch soll demnächst

dass sich Pilger im Heiligen Land ein Bild von der tatsächlichen Realität im Land machen – eine Realität, die sicher komplex ist,¹⁹ jedoch in vieler Hinsicht nicht dem verzerrten Bild entspricht, das von vielen Medien verbreitet wird²⁰. Und zum Schluss: Wer in dem Land der Bibel unterwegs ist, darf staunen über das, was der «Gott Israels» in den letzten rund 100 Jahren getan hat und wie biblische Verheissungen angefangen haben, konkret Gestalt anzunehmen. Statt über Israel-Theologien zu streiten, fangen wir doch an, über Gottes Wirken in Israel zu staunen und seine Herrlichkeit zu erkennen, ohne dabei Israel einseitig zu verherrlichen. Für mich als Christ und Theologen ist Israel heute eine starke Bestätigung der Treue Gottes seinen Verheissungen und seiner Berufung gegenüber, und wir dürfen gespannt sein, wie Gott weiter zu seinem Ziel gelangen wird.

auch in deutscher Übersetzung erscheinen). Auf der folgenden Internetseite findet man einen interessanten Vorschlag zur Lösung des Land-Problems in Israel: <http://www.federation.org.il>. Zu den Hintergründen der Problematik vgl. u. a. Brenner, Israel, 2. Aufl. 2017; Vieweger, Streit um das Heilige Land, 5. Aufl. 2015; M. Wolffsohn, Wem gehört das Heilige Land? Die Wurzeln des Streits zwischen Juden und Arabern, München: Piper, 14. Aufl. 2018;

19 Zur Situation unter den nicht ganz einfachen Bedingungen im Land Israel vgl. N. Baram, Im Land der Verzweiflung. Ein Israeli reist in die besetzten Gebiete (Übersetzung: Markus Lemke), München: Hanser, 2016. Der in Jerusalem geborene und in Tel Aviv wohnende jüdische Schriftsteller, Journalist und Lektor setzt sich – m. E. sehr sachlich – aktiv für den Frieden im Land ein, was aus seiner Sicht ohne die Gleichberechtigung der Palästinenser nicht erreichbar ist. Dabei präsentiert er nicht «die eine Lösung», sondern wägt verschiedene Lösungen miteinander ab. So betont er z. B. im Epilog: «In einem gemeinsamen Staat, in zwei Staaten oder in einer Konföderation müssen Jude und Nichtjude in allen Belangen gleichgestellt sein» (ebd., S. 316). Die Gespräche, die Baram u. a. mit Palästinensern geführt hat, zeigen, dass die «Zwei-Staaten-Lösung» auch von dieser Seite kaum als Lösung betrachtet wird.

20 Vgl. dazu Schwarz-Friesel, Monika/Reinharz, Jehuda, Die Sprache der Judenfeindschaft im 21. Jahrhundert (Europäisch-jüdische Studien 7), Berlin: Walter de Gruyter, 2012.